

TDV İSAM  
Kütüphanesi Arşivi  
No TK/158

*Manaviyat*

Элёр Каримов

# ХҲЖА АҲРОР

ҳаёти ва фаолияти

Асар муаллифи 94 та сўфий шайхларнинг номлари, уларнинг ҳаёти ва табиатини тасвирлайди, ушбу силсилани Хўжа Аҳрорга қадар етказди ва тадқиқотчиларга шайхнинг ҳаёт фаолияти ҳақидаги кенг кўламли маълумотларни тақдим этади. Бундан ташқари, ас-Сафийнинг мазкур асариди Мо-вароуннаҳр, Туркистон ва Хуросон тарихи, маданияти, фалсафаси, иқтисодиёти билан боғлиқ кўплаб қимматли маълумотларни учратиш мумкин.

Айтиш мумкинки, ҳозирги кунгача тарихий фанлар соҳасида «Рашаҳот»ни тадқиқ қилиш бўйича махсус иш олиб борилмаган. Ўз вақтида, қайсидир даражада ушбу бўшлиқни тўлатиш мақсадида, биз асарнинг ўзига алоҳида қизиқиш уйғотадиган ва имкон қадар тўғри баҳолашга имконият берадиган мақола ёзиб, унда манбанинг тавсифидан ташқари муаллифнинг таржимаи ҳолини ҳам баён этган эдик<sup>1</sup>. Мазкур рисолада биз ушбу мақоладан маълумот ва далиллар келтирмоқчи эмасмиз, фақат ўша вақтда бизга маълум бўлмаган ёки диққат марказимиздан тушиб қолган жиҳатларга эътибор қаратмоқчимиз, холос.

Бугунги кунда биз «Рашаҳот»ни тарихнинг ва машҳур сўфийлик тариқати бўлган яссавийликнинг илк манбаларидан бири сифатида бемалол эътироф эта оламиз. Асар Аҳмад Яссавий (562/1166 йили вафот этган) ҳаёти ва унинг яссавийлик тариқати силсиласига [маънавий ворислик шажараси (генеалогия)] кирувчи маънавий давомчилари тўғрисида қизиқарли ва муҳим маълумотларни беради.

«Рашаҳот»да Мовароуннаҳрдаги XII—XIV асрлардаги ижтимоий-сиёсий воқеа-ҳодисалар тўғрисидаги маълумотлар алоҳида аҳамият касб этади. Булар: Марказий Осиё шайхлари мактабининг шаклланиши ва тарихга хўжагон — «ўқитувчи», «устоз» номининг кириши; мазкур мактаб асосчиси Абу Ёқуб Юсуф Ҳамадоний (535/1140 йили вафот этган) ҳақидаги маълумотлар; хўжагон — нақшбандийлик тариқатига асос солиниши ва унинг шаклланишига алоқадор бўлган шайхлар тўғрисидаги маълумотлардир.

«Рашаҳот»даги дунёвий ва диний арбоблар ўртасидаги муносабатларга бағишланган ҳикоялар, хусусан, темурийзода Шохрухнинг Самарқанд тахти учун бошқа бир темурийзода Халил Султонга нисбатан олиб борган курашининг нақшбандия етакчилари томонидан қўллаб-қувватланиши

<sup>1</sup> Э.Э. Каримов. «Рашаҳот айн ал-хайат» как источник по изучению истории Мавераннахра XV века. — «Общественные науки в Узбекистане». Ташкент, 1990, № 1. с. 40—44.

ҳақидаги маълумотлар; таниқли дин арбобларининг теурийзода Мирзо Улуғбек билан ўзига хос муносабатларидан дарак берувчи кўплаб далил ва бошқа маълумотлар асарга, шубҳасиз, қизиқишни ортттиради.

Айниқса, «Рашаҳот»да тасвирланган XV асрдаги ҳарбий-сиёсий воқеаларни алоҳида қайд қилиб ўтиш лозим. Масалан: теурийзода Абу Саид томонидан Самарқанд тахти учун олиб борилган кураш ва унинг ишғол этилиши; 1454 йилги Самарқанд мудофааси; 1470 йили Самарқанд мудофаасининг ташкил этилиши; Шохрухияда Султон Аҳмад, Умар Шайх ва Султон Маҳмуд ўртасида тузилган сулҳ битими ва Мовароуннаҳрнинг ушбу даврига оид бошқа кўплаб маълумотларни келтириш мумкин.

Ва ниҳоят, ас-Сафий асари XV асрнинг иккинчи ярмида исми нақшбандия тариқатининг гуллаб-яшнаши билан алоқадор бўлган Хўжа Аҳрор (895/1490 йили вафот этган) нинг жамият ҳаётида тутган ўрни ва фаолиятини ёритиб берган асосий манбалардан биридир.

Бизнинг нуқтаи назаримизча, «Рашаҳот»нинг ноёблиги қуйидагиларда намоён бўлади. Ушбу манба, аввало, оригинал ва мустақил равишда шаклланган қатор тарихий ва биографик анъаналарни ўзида мужассамлаштирган ва мувофиқлаштирган. Ас-Сафий асарида Хўжа Аҳрор таржимаи ҳолининг тўла ва расмий версияси билан қандай бўлса шундайлигича танишамиз ва муаллиф фикрларига албатта қўшилиамиз. Бу шунинг учун ҳам муҳимки, шу даврга қадар Хўжа Аҳрор ҳақидаги хотиралар ва унга берилган баҳо халқ хотирасида худди ана шу материаллар асосида сақланиб қолган. Хўжа Аҳрорнинг, ўрта аср манбаларида тасвирланганидек, ҳақиқатда қандай одам бўлганлигини кўрсатувчи маълумотларга маълум даражада қўшилиш ҳам мумкин, қўшилмаслик ҳам. Лекин далиллар далиллигича қолади<sup>1</sup> — шайх ўз ваъзларида ташвиқ этган фикр ва ғояларга ҳақиқатдан ҳам ишонган; у сўфийликнинг нақшбандия тариқатига киритган ўз назарий қарашларини имкон қадар ҳаётга амалиётга татбиқ этишга ҳаракат қилади. Узоқ вақтлардан бери олимлар ўртасида қизгин мунозараларга сабаб бўлиб келаётган Хўжа Аҳрорнинг тинчликпарвар сиёсати, ҳўжалик юритиш фаолияти ҳамда унинг шахси ва аъмолидаги бошқа кўплаб кирраларни ана шу билан изоҳлаш мумкин.

<sup>1</sup> Бу ҳолат Хўжа Аҳрорнинг ҳаётлиги даврида ўзи тўғрисида ёзилган таржимаи ҳолдаги маълумотлар билан таниш бўлган деган фикрларнинг тасдиғини беради.

Авлиё-анбиёлар қиссаси (агиография) битилган манбалар тавсифида алоҳида ўринга қўйилган Хўжа Аҳрорнинг сўфийлик йўли ўзида нималарни акс эттиради? Яқин вақтларга қадар олиб борилган жиддий тадқиқот ишларида шайх ҳаётининг илк даврини ўрганиш муҳим масала сифатида қўйилмаган, чунки манбалар муаллифлари реал тарихий фактларни уйдирмалар билан боғлаб кўрсатганлар, деб ҳисобланган.

Бизнинг фикримизча манбаларнинг ушбу қисмига қуйидаги нуқтаи назардан ёндошмоқ лозим. Агиографик асарлар муаллифлари Хўжа Аҳрор қиёфасида комил сўфийнинг Ҳақни мистик тушунишдаги йўли, фалсафаси, маънавияти, тафаккур тарзи, тариқат йўлидан бораётган инсон руҳияти ҳақидаги йиғма образнинг уюшган тасвирини берадилар. Бу эса қайсидир маънода у ёки бу ҳаётий лаҳзаларда сўфийларнинг ҳатти-ҳаракат ва интилишларини тушуниш имкониятини бир қадар кенгайтиради, Хўжа Аҳрор ва унинг шахсий ҳатти-ҳаракатига нисбатан муносабат билдирилганда эса, албатта унинг Мовароуннаҳрда XV аср иккинчи ярмидаги сиёсий жараёнларга нисбатан кўрсатган таъсири ҳам эътиборга олинади.

Балким агиографик манбаларда учрайдиган баъзи бир бўрттиришларга шу нуқтаи назардан қараш керакдир. Шу сабабли ҳам манбалар муаллифлари ўрта аср ўқувчиси онгига кучли таъсир кўрсатиш мақсадида реал ва мистик воқеаларни қориштирилган ҳолдаги бадийий услубларга махсус муурожаат қилган бўлсалар ҳам ажаб эмас.

### ХЎЖА АҲРОРНИНГ ТАРЖИМАИ ҲОЛИ

Тўлиқ исми Насириддин Убайдуллоҳ бинни Маҳмуд аш-Шоший (1404—1490) бўлмиш Хўжа Аҳрор насл-насабли шайхлар авлодига мансуб бўлган тарихий шахсдир. Унинг ота-боболари ҳамда қавм-қариндошлари маълум ва машҳур диний арбоблар, ислом тарғиботчилари ва тасаввуф ғояларини тарқатувчи кишилар бўлишган. «Рашаҳот» асари муаллифи ас-Сафий томонидан Хўжа Аҳрорнинг шажараси тўғрисида берилган маълумотларга эътибор қаратадиган бўлсак, эшон авлодлари орасида Тошкент ва унинг атрофида машҳур бўлган бир қатор пир ҳамда сўфийларнинг номлари борлигини кўриш мумкин. Улар ижтимоий жиҳатдан ўша даврда ўзига тўқ табақа кишилари бўлиб, асосан деҳқончилик ва савдо билан шуғулланганлар.

Ас-Сафий Хўжа Аҳрорнинг ота томонидан асли бағдодлик Хўжа Муҳаммад ан-Номий авлодидан эканлигини таъкидлайди ва ўз фикрини давом эттириб, Хўжа Аҳрорнинг ота-боболари хоразмлик эканлигини ҳам кўрсатиб ўтади<sup>1</sup>.

Исломдаги шофийлик мазҳабининг таниқли олими саналган имом Абу Бакр Муҳаммад бинни Исмоил Қаффол Шоший келгунига қадар Хўжа Муҳаммад Бағдод шахрида яшаган. Шайх Абу Бакр Қаффолнинг мақомотида айтилишича, Хўжа Муҳаммад бир йил ғозий (дин йўлида жанг қилувчи) бўлган ва Рум томонларга қилинган юришларда иштирок этган. Асар муаллифининг хабар беришича, у бир йил ҳажда бўлган ва бир йил ўз вилоятида бўлиб, шариатни ўрганган ҳамда тариқат йўлига кирган. Хўжа Муҳаммад пири Қаффол Шошийга мурид тушганидан сўнг у билан Бағдоддан Тошкентга келган<sup>2</sup>.

«Рашаҳот» муаллифининг сўзларига қараганда, Хўжа Аҳрор она томондан Шайх Умар Боғистонийга бориб боғланади<sup>3</sup>. «Рашаҳот»да қайд этилишича, Умар Боғистонийнинг тўнғич ўғли машҳур шайх Хованди Тоҳур бўлиб, у руҳоний ва аниқ илмларда юксак даражаларга эришган<sup>4</sup>. Шайх Хованди Тоҳурнинг ўғли Хўжа Довуд бўлган. Хўжа Аҳрорнинг онаси Хўжа Довудга қондош бўлган ва Хўжа Аҳрор шу тарзда шайх Хованди Тоҳур (Шайхонтоҳур)га авлод саналади. Улар саййидлардан бўлиб, Муҳаммад пайғамбарга авлод ҳисобланган.

«Рашаҳот» муаллифи асарда Хўжа Довуднинг Муҳаммад Порсо билан ўзаро алоқалари ҳақида ҳам ёзади. Муҳаммад Порсо Андижон вилоятидан Самарқандга бораётганида ўз кишисини Тошкент йўлидан Хўжа Довуд хузурига жўнатади<sup>5</sup>. Шундан сўнг ас-Сафий шайх Умар Боғистонийнинг бошқа авлодларини ҳам санаб ўтади<sup>6</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг амакиси — Хўжа Иброҳим Шоший ўз таъсири билан эшон ҳаётида муҳим ўрин тутганлиги диққатга сазовордир. Кейинчалик Хўжа Аҳрор амакиси ўз замонасининг билимдон ва ақли кишиси бўлганлигини таъкидлайди. Ас-Сафий бу борада аниқлик киритиб, уни Са-

<sup>1</sup> Ас-Сафий, Фахр ад-Дин Али ал-Кошифий. Рашаҳот айн ал-ҳаёт. Литография. Лакноу, 1905, 207-б. (Кейинчалик «Рашаҳот».)

<sup>2</sup> Рашаҳот. 207—208-бетлар.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 208-бет.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 209-бет.

<sup>5</sup> Рашаҳот. 211-бет.

<sup>6</sup> Рашаҳот. 212—215-бетлар.

марқанддаги Абаки Темур мадрасасида Сайид Шариф Журжоний билан таълим олганлиги ҳақидаги маълумотларни ҳам келтиради<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг катта бобоси Хўжа Шаҳобиддин Шоший деҳқончилик ва тижорат билан шуғулланган. Унинг икки фарзанди бўлиб, улар — Хўжа Муҳаммад ва Хўжа Маҳмудлардир. Хўжа Аҳрор Хўжа Маҳмуднинг набираси бўлади<sup>2</sup>.

«Рашаҳот» муаллифи Хўжа Шаҳобиддин Шоший билан боғлиқ қуйидаги воқеани ҳикоя қилади. Улими яқинлигини сезгач, Хўжа Шаҳобиддин ўзининг барча қавм-қариндошларини унинг ҳаққига Яратгандан розилик сўраш учун чақиртиради. Ҳамма фарзанд ва набиралар йиғиладилар. Хўжа Шаҳобиддин уларнинг ҳар бирига сўнги васиятини айтади. Навбат Хўжа Аҳрорнинг отасига келганда мўйсафид унга фарзандини олиб келишни буюради. У вақтда Убайдуллоҳ Аҳрор жуда кичик бўлиб, уни хирқа (дарвешлар кийими)га ўраб олиб келадилар. Хўжа Шаҳобиддиннинг назари кичкина Убайдуллоҳга тушган заҳоти кучли ҳаяжонга тушади. Кўзлари ёшга тўлиб, боланинг манглайига қўлларини теккизганча шундай дейди: «Бу бола келажакда дунёни эгаллайди, шариатни тарқатади, тариқатга ривож беради, ҳукмдорлар унинг аҳкомларини бажарадилар, ўтган барча шайхлар кўрсата олмаган кароматларни кўрсатади»<sup>3</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг отаси Хўжа Маҳмуд Шоший бўлиб, Эшон ўзининг нақшбандия тариқати илми ва амалиёти учун ўта муҳим бўлган «Рисолайи волидия» асарини унга бағишлаган<sup>4</sup>.

Хўжа Аҳрор Тошкент яқинидаги Боғистон қишлоғида туғилган. Маҳаллий аҳоли ўртасида, одатда, бола бир ёшга кирганда илк бор соч олиш маросими ўтказилган, кичкина Насириддин Убайдуллоҳнинг биринчи марта сочи олинаётганда қуйидаги воқеа бўлиб ўтади. Таомлар тайёрланиб, меҳмонлар энди зиёфатга ўтирмақчи бўлиб турган вақтда тўсатдан Амир Темурнинг вафоти ҳақидаги хабар тарқалади. Бу нохуш хабар бир зумда тўс-тўполонга айланиб кетади. Меҳмонлар ўринларидан туриб, шошилганча қозонларда тайёр турган егуликларни ағдариб ҳар ёққа қоча бошлайдилар ва яшириниш учун тоғларга чиқиб кетадилар<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> Рашаҳот. 216-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 218-бет.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 218—219-бетлар.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 219-бет.

<sup>5</sup> Рашаҳот. 220-бет.

Бу воқеани таҳлил қилиш учун унга табиий ҳол сифатида қараб, қуйидагича изоҳ бериш мумкин: ҳукмдорнинг ўлими охир-оқибатда меросхўрлар ўртасида ўзаро уруш, тахт учун кураш ва талон-торожларга сабаб бўлар эди. Шу сабабли оддий фуқаро кўпинча хавфсиз жойлар, хусусан, юқорида тилга олинганидек, тоғларга яшириниб олиб, хатарли кунларнинг ўтиб кетишини кутишга мажбур бўлганлар<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрорга бағишлаб ёзилган асарларнинг муаллифлари Хўжа Аҳрорда мистик йўлга мойиллик болалик пайтларидаёқ пайдо бўлганлигини эътироф этишади. Уни 3—4 ёшларида бошланғич мактабга берадилар<sup>2</sup>. Хўжа болалигида хаёлпараст, ўта таъсирчан ва бир оз асабий бўлган. Шўхчан ўртоқларидан ўзини олиб қочар, болаларнинг ўйинларига деярли қўшилмасди. Ёшлигиданоқ унинг қалбини илоҳий асрорлар қамраб олган эди.

Хўжа Аҳрор ўша йилларни эслар экан, гўё ўша вақтдаёқ унинг қалби Худога талпинганлигини, доимо Яратганнинг ишқи билан яшаганлигини сўзлар эди<sup>3</sup>. Ёш Насириддин Убайдуллоҳни Халлоқни олам ҳақидаги ўй ва фикрлар банд этиб қўйган эди. У одамлар Худо ҳақида кам нарса биладилар, ўз ҳаётлари мобайнида Тангри таолога етарли даражада таважжуҳ қилмайдилар деб ҳисобларди<sup>4</sup>.

Хўжа Аҳрор болалик чоғиданоқ қароматли тушлар кўради. Бир куни тушида Шайх Абу Бақр Қафғол Шоший номён бўлади ва унга насиҳат қилади. Кейинчалик унинг тушига бошқа табаррук шайхлар ҳам кириб уни сўфийлик йўлига чорлайдилар. Ёш Хўжа ўз тушларидан бирида Баҳоддин Нақшбандни кўради ва пир унинг қалбини тасаввуф нури билан ёритади. Мазкур авлиёнинг таъсири шу қадар кучли бўладики, Хўжа Аҳрорнинг оёқларида жон қолмайди. Аммо кейинроқ у ўз вужудида бир сарбастликни, яъни кучига куч, ғайратига ғайрат қўшилганини ҳис этади. Бошқа бир тушида унга Хўжа Муҳаммад Порсо рўбарў келади ва ҳоказо<sup>5</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг таржимаи ҳолида ёзилишича, ўспиринлик йиллари Тошкентда яшаган пайтларида, одамлардан ўзини узоқроқ олиб юрган, кечалари қабристонларни кезиб

<sup>1</sup> В.Л. Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара. Туркестанские ведомости. Ташкент, 1904, № 147. 692-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 220-бет.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 220—221-бет.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 221-бет

<sup>5</sup> Рашаҳот. 221—222-бет.

чиққан ҳамда авлиёларнинг қабрлари олдида тун бўйи мижжа қоқмай чиққан. Одамлар билан сўзлашиш унга малол келарди, чунки улар унинг ўз фикрларини жамлаш ва мушоҳада қилишига халақит беришарди. Бу даврда Хўжа Аҳрор мулоқот қиладиган кишилар доираси тор бўлиб, у асосан дарвеш ва девоналар билан бажонудил суҳбатлашишни маъқул кўрарди<sup>1</sup>. Айни пайтда Хўжа Аҳрор ҳаёт тарзи нақшбандия сулукининг таълимотида асосий ақидалардан ҳисобланган «хилват дар анжуман» (анжуманда ёлғизлик) билан белгиланган. Сўфийликнинг «хилват» ақидаси (ёлғизлик, танҳолик) сулук амалиётини тубдан ўзгартириб юборадиган яна бир маъно касб этади. Мана шу ўринда, Хўжа Аҳрор нақшбандия тариқатини кейинроқ, яъни Чағониёнда Яъқуб Чархий билан бўлган учрашувдан сўнг танлаган эмасмиди деган эътироз туғилиши мумкин. Аслида Хўжа Аҳрорнинг сўфийликни муайян ақида, тамойил ва ҳаққа етишиш йўлини эгаллашида аниқ бир сулукнинг назарий-амалий усулларига мурожаат қилган вақти нисбий мазмун касб этади. Негаки, у аввал Яъқуб Чархийдан сабоқ олади, аммо кейинчалик унинг олдида шаклланган етук сўфий сифатида ташриф буюради. Шу билан биргаликда Хўжа Аҳрорнинг сулолавий ва қариндошлик жиҳатларини кўрсатувчи шажараси унинг нақшбандия тариқатига бевосита алоқаси борлигидан гувоҳлик беради. Ўша вақтларда «оилавий муносабатлар — кишининг у ёки бу сулукка мансуб бўлишини аввало айнан шу кўрсаткичлар белгилар эди...»<sup>2</sup>

Ёшлигида Хўжани сўфийлик йўлининг биринчи босқичига олиб кирадилар. Бу ҳолат «унинг ўз ихтиёри билан ҳаётини ўзгартиришини, ўзлигидан кечиш ва ушбу танланган йўл асосида бутун борлигини оламнинг ягона Яратувчисига йўналтирганлигини англатар эди<sup>3</sup>». «Рашаҳот» муаллифи Хўжанинг болалигида кечган ушбу воқеаларни Ҳасан Аттор номи билан боғлайди<sup>4</sup>. Бу ўринда бизни муршиднинг аниқ номи эмас<sup>5</sup>, балки ас-Сафийнинг Хўжа Аҳрор номи-

<sup>1</sup> В.Л. Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара. 692-бет.

<sup>2</sup> Ж.С. Тримингем. Суфийские ордены в исламе // Перевод с англ. А.А. Ставиской, под редакцией и с предисл. О.Ф. Акимюшкина. Москва, Наука. Глав. ред. вост. лит.-ры, 1989, 183-бет.

<sup>3</sup> Ж.С. Тримингем. Суфийские ордены в исламе. 163-бет.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 222-бет.

<sup>5</sup> В.Бартольд ўзининг, «Улугбек ва унинг даври» (Улугбек и его время) номли монографиясида Ҳасан Атторнинг Хўжа Аҳрорга муршид бўлиши мумкинлигига шубҳа билан қарайди: Бартольд В.В. Улугбек и его время. Сочинения, Том II, Часть 2, Москва, 1964, 124-бет.

дан келтирган ва унга нисбат бериб айтилган кўрсатмалар маъноси ҳамда уларнинг ёш мистикка қандай таъсир ўтказганлиги қизиқтиради<sup>1</sup>. Биз учун ушбу маълумотлар шуниси билан муҳимки, улар Хўжа Аҳрор шахсиятининг илк даврларини ўрганишда муҳим омил бўлиб хизмат қилади.

Ёшлигида Хўжа Аҳрор маънавий комилликни эгаллаш санъати билан шуғулланади ва бу унинг учун жуда қийин кечади. Устози (матн бўйича Ҳасан Аттор) ўз муридани одамларга хизмат қилиш, фақир ва мазлумларни ҳимоя этишга чорлайди. Аслида эшоннинг сўфийлик йўлига кириши реал дунё ва унинг муаммоларидан четлашиши дегани эмас.

Ас-Сафий бошқаларга ибрат бўлишини кўзда тутиб, Хўжа Аҳрорнинг ўз сўзларини келтиради. Унга кўра сулуқ аввалида сўфийнинг бутун вужудини одамларга, яъни озод инсон ёки кул, қора ёки оқ танли, каттами ё кичик бўлишидан қатъи назар, уларга хизмат қилишдек кучли маънавий эҳтиёж қамраб олади<sup>2</sup>. Шу ўринда ас-Сафий қизиқарли ва сермазмун ҳикояни келтиради. Унда Хўжа Аҳрорнинг бир саҳройи туркий йигит билан учрашуви ҳақида сўз боради. Хўжанинг отасининг Гулистон деган ерда зироати бўлиб, у саҳройига бир қоп дон бериб юборади. Шунда камбағал туркий йигитни ёш Хўжанинг хулқи ва муомаласи ҳайратга солади. У Хўжанинг туркий шайхлар сўзига амал қиладиган йигит эканини айтиб, унинг ҳақида дуо қилади. Ҳикоя сўнггида «Рашаҳот» муаллифи Хўжа Аҳрорнинг «мен ўша дуо туфайли кўп баракотлар топдим» деган сўзларини келтиради<sup>3</sup>.

Ҳикоя мазмунига қараганда кўчманчи туркий йигит билан бўлган муносабатдан сўнг Хўжа Аҳрор ўз турмуш тарзини ўзгартиргани ҳақиқатан ҳам алоҳида мазмун касб этади. «Рашаҳот»да Хўжа Аҳрорнинг кўчманчи муҳитга мансуб кишилар билан қалин дўстона муносабатда бўлганлиги, унинг шу каби алоқаларни ҳар томонлама кенгайтириш ва мустаҳкамлаш тарафдори эканлигидан далолат берувчи кўплаб воқеа ва ҳикояларни учратиш мумкин. Аммо шу нарсани унутмаслик керакки, бундай муносабатлар ҳаминша умумий диний қарашлар воситасида амалга оширилган.

<sup>1</sup> В. Бартольд Эшоннинг «маънавий комиллик» билан шуғулланганлиги ҳақидаги ҳикоя эпизодини икки марта келтиради, аммо унинг тўлиқ маъно ва мазмунини изоҳламайди. Ушбу монографияда бу мақсад кўзда тутилмаган: Улугбек и его время. 123, 167-бетлар.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 223-бет.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 223-бет.

Маълумки, шайх тарихга кўчманчилар ўртасида исломни тарқатувчи ва уларнинг турмуш тарзида туб бурилиш ва ислохотлар қилган шахс сифатида кирган. Манбаларда Хўжа Аҳрорнинг туркий муҳит билан узвий алоқада бўлганлиги тез-тез таъкидланади. Хўжа Аҳрорнинг ёшлик чоғида у билан учрашган, асли Самарқанд, Ҳирот ва хуросонлик бўлган XV асрнинг машҳур диний арбоблари Хўжани «шайхзодаи Туркистоний» деб атаган эдилар<sup>1</sup>. Эшон ҳаёти ва фаолиятининг бу каби муҳим томонларига кейинроқ яна мурожаат этамиз. Ҳозир Хўжанинг ёшлик даврига тўхталиб ўтайлик.

Ўзининг «раиятга хизмати»ни Хўжа Аҳрор ягона мақсад — Оллоҳга интилишга бўйсундиради. Бу ерда биз сўфийлик таълимотининг энг муҳим жиҳатига яқинлашамиз. Ҳаққа етишиш йўлида нафақат ўзликдан кечиш, айна пайтда ўзликни ўзгартариш ёки қайта тажассум топиш ва шу тариқа замондан холи тажриба ҳосил қилиш асосий мақсад қилиб қўйилади. Тасаввуфга оид кўплаб манбаларда, шу жумладан, «Рашаҳот»да бу ҳақида тўғридан-тўғри сўз боради. Бундай интилиш ё Хўжа Аҳрорнинг билдирган мулоҳазалари асосида, ёки унинг ҳаётидан лавҳалар келтириш орқали, ёки бўлмаса ўзга кўплаб сўфий шайхларнинг фаолиятларига асосланган ҳолда баён этилади. Бу ҳолатни эсда сақлаб қолиш лозим бўлади, негаки унда қандайдир экстаз, яъни жазавага тушиш эмас, балки мистицизмнинг бош масаласи ҳисобланган аниқ мақсадга эришиш амалга оширилади. Мистик тажриба экстазга нисбатан анча кам учрайдиган ўзгача тартибдаги ҳодисадир. Муршидлар экстазни турли хил усуллар воситасида нисбатан осон юзага келтириш мумкинлигини аниқ билишган. Айна вақтда улар экстатик транс ҳолати «мистик билиш йўли» (тариқат)нинг муқаррар ҳамроҳи эканлигини яхши тушунар эдилар<sup>2</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг ҳаётини баён этар эканмиз, унинг фаолиятида юқорида қайд қилиб ўтилган жиҳатларни эътибордан четда қолдириш мумкин эмас, деб ҳисоблаймиз.

«Рашаҳот»да биз ёш Хўжанинг кечалари қабристон, мазор ва мақбараларни кезиб юрганлиги ҳақида ҳикоя қилувчи саҳифаларга дуч келамиз. Ас-Сафий ўз асарига Хўжа Аҳрорнинг ўша вақтда Тошкентда мавжуд бўлган барча мазор ва қабристонларда бўлганлигини эътироф этувчи маълумот-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 227-бет.

<sup>2</sup> Ж.С. Тримингэм. Суфийские ордены в исламе, 163-бет.

ларни келтиради. Хўжа тунлари уйдан чиқиб кетар ва шайх Абу Бакр Қаффо Шоший, шайх Хованди Тоҳур, Хўжа Иброҳим Кимий, шайх Зайниддин Дорифон ва бошқа авлиёларнинг мозорлари олдида ўтирар эди<sup>1</sup>.

Қабртош ва мақбаралар билан тўла қабристонда сукунат, зимистон тун, осмонда фақатгина ой ва юлдузлар милтирайди... Мистик мушоҳадага мойил қилувчи бундан ортиқ яна нима бўлиши мумкин? Сўфийлик таълимотида инсон онгига руҳий жиҳатдан нозик ва аниқ таъсир қилиш услубларининг ўйлаб топилганига қойил қолмай бўладими. Масалан, биргина «тун» омили. «Барча давр ва ақлий тараққиётнинг барча босқичларида ой ёғдусининг руҳий кайфиятга таъсири ҳақидаги ҳиссиётлар орқали тан олинган ҳақиқатни кузатиш мумкин»<sup>2</sup>. Ҳаммага маълумки, бошқа томондан, қоронғилик инсонда мудҳиш кўрқув туйғусини уйғотиб, умумий ҳиссиётга таъсир кўрсатади. Сукунатга чўмган зимистон тун узра узоқ уфқда милтираб кўринган ёрқин ёғду кўрқув туйғусини бўшаширади... ана шунда беихтиёр вужудга қандайдир нашидали қувонч туйғуси ҳис қилинади. Ва фақат маълум ҳоллардагина юзага келиб, инсоннинг бутун руҳий дунёсини қамраб оладиган бу уйғун ҳиссиёт ўзи билан худди инсоннинг жону танини тўлдирётгандек бўлади.

Тун зулмати ёки сўфийнинг Худога мувоқабат (медитация) қилиш учун ўтиришга мослаштирилган зим-зиё хона ва мана шу каби манзаралар албатта инсон онгига таъсир кўрсатмай қолмайди. Кўзнинг тўрпардаси атроф-макон ҳақида маълумот ололмаслиги натижасида ҳар қандай мўлжал ва мезонлар йўқолади. Ҳиссий аъзолар томонидан объектив оламни бевосита акс эттирилишига таъсир кўрсатилади. Инсонни ишончсизлик ва иштибоҳ ҳолати эгаллаб олади. Онг бундай ҳолатда бўлганда кўз тўрпардасининг ёруғлик нури билан таъсирланиши мия томонидан қабул қилиниб, шайдоликка яқин бўлган диққатийлик ҳолатини юзага келтиради.

<sup>1</sup> Рашаҳот. 223-бет.

<sup>2</sup> К.Казанский ўзининг «Сўфизм ҳозирги замон психопатологияси нуқтаи назарида» номли китобида (Суфизм с точки зрения современной психопатологии. Самарканд, 1905) инсон кайфияти, ҳаяжонлари ва бошқа ҳис-туйғуларнинг турли ранглар билан боғлиқлигини мисол тариқасида келтиради. Бу боғлиқлик бизнинг замонавий фанимизга яхши таниш ва ўз исботини топган. Инсон томонидан қизил ранг — кўзгатувчи, кўк — совуққон, яшил — тинчлантирувчи ва ҳ.к. сифатида қабул қилинади ва унга шу тартибда таъсир ўтказилади.

Бундай вазиятда ботиний кайфияти шунга мос бўлган ёш мистик Илоҳнинг яқинлигини бевосита ҳис қилиши мумкин. Шу тариқа ёш Хўжа ғойибдан келаётган овозларни эшита бошлайди, уни номаълум шарпалар ўраб оладиган бўлади. У ҳориб-чарчаган ҳолда қабр тепасида ухлаб қолади, аммо шундай бўлса-да, воқеалар ривожи тушдаги фаолиятда яна ҳам аниқ ва ишончли мазмун касб этган ҳолда ривожланиб бораверади.

Шуни ҳисобга олиш лозимки, «туш» сўзи манбаларда биз бугун тушунадиган маънода қўлланилмайди. Мистик «туш» ўзида кўпроқ транс ҳолатини акс эттиради.

Узлуксиз руҳий-жисмоний машқлардан сўнг хилват диний жиҳатдан роҳатланиш, шайдолик ва ҳайрат манбаига айлана бошлайди. Бу мистикада ўзига хос руҳий эҳтиёж саналади. Ёш мистик бу каби ҳиссиётларни бошидан кечирар экан, шундай дақиқаларни қўмсаб, Ҳақни янада чуқур тушуниш ва мушоҳада қилиш ҳолатига интилади. Ас-Сафий ёзганидек, бундай дақиқаларда Хўжани ҳеч қандай куч унинг суюкли машғулотида четга торта олмасди. Ушбу дамлар тўғрисида «Рашаҳот»да қуйидаги сўзларни учратиш мумкин: «Хўжа ваҳимали ерда жойлашган Абу Бакр Қаффо Шоший қабри ёнида ўтирарди. Кунлардан бир кун бир киши уни кўрқитмоқчи бўлади, аммо Хўжа бошини қуйи солганича хотиржам ўтириб мувоқабатда давом этади ва мувоқабатини ўзгартирмайди. Бундан ҳалиги одам ҳайратга тушади ва Хўжанинг олдида тиз чўкиб ундан узр сўрайди, кейинчалик эса Хўжа Аҳрорга мухлис бўлиб қолади»<sup>1</sup>. «Рашаҳот» муаллифи асарда шайх ҳаётини шунга ўхшаш кўплаб лавҳа ва мисолларни келтиради.

Хўжа Аҳрор мистик учун хос бўлган барча йўлни босиб ўтади. Бу йўлни у изчил, аниқ мақсадга интилган ҳолда «мақом» ва «ҳол» тушунчаларидан иборат бўлган «комиллик пиллапоёси»дан кўтарилиб босиб ўтади. Айнан шуларнинг ҳисобига сўфий Холиқ ва унинг махлуқи ўртасидаги турли хил босқичлардан ўта олиши мумкин: «Агар чуқур мулоҳаза юритиладиган бўлинса, шахсий саъй-ҳаракатлар билан илоҳий нурдан илҳомланишнинг қўшилиши — бу доимий кундалик тажриба маҳсули эканлиги яққол намоян бўлади. Кўз олдимизда машаққатли тажриба олиб бориш жараёнида бирдан тадқиқ қилинаётган муаммонинг ечимини интуитив ҳиссиёт алангаси орқали топган олим сиймосини тасаввур

<sup>1</sup> Рашаҳот. 224-бет.

килиб кўрайлик. Бироқ биламизки, узоқ, оғир машқларсиз аланга ўз-ўзидан бўлмайди. Шунинг учун ҳам бу каби илҳомланиш кишига гўё мўъжизали инъом бўлиб кўринади»<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрор ўзининг шайх Қафзол Шоший мазориди бўлиб ўтган ва биз юқорида эсга олган хотираси ҳақида сўз юритар экан, ўша одам уни кўрқитмоқчи бўлиб яширинган жойидан сакраб чиққан ва жонҳолатда қичқира бошлаган вақтда ўзининг «ҳол» ҳолатида бўлганлигини таъкидлайди<sup>2</sup>.

XX аср бошларига мансуб бўлган муаллифнинг фикрига кўра: «Узлуксиз риёзатлар чекиш натижасида дарвишлар бошқаларни ўзларига бўйсундирувчи кучга эга бўладилар. Бизнингча, фикрнинг доимий равишда айнан бир хил сўзлар билан ифодаланиши ва ақлнинг қандайдир ярим мудроқ ҳолатининг юзага келтирилиши иродани бўшаштиради. Бу эса дарвишга ундан катта кишилар иродасини ўзига осонлик билан бўйсундириш имконини беради»<sup>3</sup>.

Шуни ёдда тутиш лозимки, биз ўз тадқиқотимизда тақдирини баён қиладиган зотлар бизнинг бугунги мезонларимиздан мутлақо бошқача мезонлар билан яшаганлар. Улар гайритабиий оламнинг абадийлигига нафақат ишонганлар, балки уни мазкур абадийликда азалдан мавжуд деб ҳисоблаганлар<sup>4</sup>. Сўфийлар ҳаётидаги «ҳолатлар», «илҳомланиш лаҳзалари», «кароматлар кўрсатиш» тасвирларини улар яшаган давр муҳити билан боғлаб ўрганилмаса, биз оқилона мулоҳаза юритишдан маҳрум бўлган ҳисобланамиз<sup>5</sup>.

Шубҳасиз, тарихда юқорида айтилган ҳодисаларнинг мавжудлиги давр руҳи ва унинг маънавий-ахлоқий даражасини белгиловчи омил бўлиб хизмат қилади. Мулоҳазаларимизнинг тўғрилигини исботи фақатгина манбалар орқали тасдиқланади. Шу ўринда асосий бир масалага ургу бериб ўтишни истар эдик: юқорида келтирилган мисол ва матнларни фақат тасаввуф адабиётларидагина эмас, балки тарихий асар, йилнома ва бошқа ёзма манбаларда ҳам учратиш мумкин.

Шундай қилиб, биз сўфийликнинг айрим мистик-экстатик жиҳатларига тўхталиб ўтар эканмиз, унинг Хўжа Аҳрор шахсини шаклланишида қандай ўрин тутганлиги тўғрисида фикр юритишга ҳаракат қилдик.

<sup>1</sup> Ж.С. Тримингэм. Суфийские ордены в исламе. 119-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 224-бет.

<sup>3</sup> П. Цветков. Исламизм. Том IV, Ислам и его секты. Ашхабад, 1913. 162-бет.

<sup>4</sup> Ж.С. Тримингэм. Суфийские ордены в исламе. 185—186-бетлар.

<sup>5</sup> Ж.С. Тримингэм. Суфийские ордены в исламе. 186-бет.

Хўжа Аҳрор ҳаётида «сўфизмни ўрганиш даври ҳар хил риёзатлар чекиш орқали ўзининг «ҳақиқатни англаш», «Ҳақни таниш» йўлига тайёрлаб бориш билан давом эттирилади»<sup>1</sup>. Таъкидлаб ўтилганидек, тасаввуфда экстатик транс, мистик туш ва бошқа «кароматли» омиллар катта аҳамият касб этади, лекин шундай бўлса-да, улар Хўжа Аҳрор шахсидаги муҳим ва асосий жиҳатларни белгиламайди. Бизни кўпроқ тадқиқотда эшон ҳаёти ва фаолиятининг амалий томонлари қизиқтиради. Айнан «Рашаҳот» шайхнинг ўз давридаги аҳволини тасвирлаб берувчи кўплаб воқеалардан хабардор қилади.

Шоҳрух ҳукмронлиги даврида Хўжа Аҳрор ўзининг Ҳиротда бўлганлигини айтиб ўтади. У вақтларда Хўжа камбағал бўлиб, эҳтиёжлари учун маблағи ҳам бўлмаган. Ҳатто бошидаги дастори ҳам йиртиқ бўлган экан.

Бир куни *Бозори Малик*да бир гадоё ундан хайр-садақа сўрайди. Шунда Хўжа ўз дасторини шу ердаги ошпазга бериб, у билан қозонни ювиш ва артиш эвазига гадоёга бирон нарса беришини сўрайди. Ошпаз розилик бериб гадоёнинг қорнини тўйғазади, лекин саллани Хўжага қайтариб беради. Аммо Хўжа дасторни олмайди. Гарчи Хўжанинг от ёки эшаги ҳам бўлмаса-да, одамларга ёрдам берар, уларнинг оғирини енгил қилишга ҳаракат қиларди. Унинг устидаги қабоси эскилигидан ҳатто чириб кетган эди.

Киш фаслларида бирида Хўжа сафар қилиб юриб, Шоҳрухияга келиб қолади. Кичик зах бир ҳужрани ижарага олади. Қорли, ёмғирли кунларда ҳужрага лой ва халқоб сувлар тўпланиб қолар, совуқ ва изғирин забтига олганда, ўзининг тор келиб қолган кийимлари баданини иситмаётганлигини ҳис қилар, аммо масжидга қатнашни қанда қилмасди<sup>2</sup>.

Шу алфозда ҳам у ҳеч кимдан ҳеч қачон маблағ ва ҳадя олмаган. Бунинг мисоли сифатида ас-Сафий куйидаги воқеани келтиради: Саъиддин (Қошғарий) муриди Мавлоно Аҳмад Коризий муршидининг вафотидан сўнг ўз кўли билан оқ жун ипдан кийим тўқийди. Ва уни Кориздан Самарқандга Хўжа Аҳрорга юборади. Эшон ҳадя учун миннатдорчилик билдиради, аммо уни қабул қила олмаслигини айтиб узор сўрайди ва қоғозга ўраб қайтариб юборади<sup>3</sup>.

Бу каби ҳикояларнинг ҳақиқатга қанчалик яқинлигини айтиш қийин. Лекин «Рашаҳот»ни ўқиган киши воқеалар

<sup>1</sup> В.Л. Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара. 693-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 225-бет.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 227-бет.



тасвири Хўжанинг тилидан баён қилинганлигини ва бу хотиралар унинг учун қимматли мазмун касб этганлигини сезиши табиий. Ундаги айрим тафсилотлар ҳақиқатан ҳам самимийлиги билан ўқувчини ишонишга мажбур қилади. Хўжанинг Ҳиротдаги беш йиллик сафари давомида куйидаги воқеа содир бўлади. Кунлардан бир куни таниқли шайх Баҳовуддин Умар ўз уйига Хўжани таклиф қилади ва қўй гўшти билан сийлайди. Ҳафтада икки ё уч марта овқатланадиган киши учун бундай дақиқалар қандай қилиб эсда қолмасин<sup>1</sup>. Бу, албатта, тўқ одамнинг мулоҳазаларига ўхшамайди.

Хўжа Аҳрор 22 ёшга тўлганда тоғаси Хўжа Иброҳим Шоший уни таҳсил олиш учун ота-боболар юрти Тошкентдан Самарқандга олиб кетади<sup>2</sup>. Бу вақтга келиб Хўжа зоҳирий илмлардан кўра ботиний, руҳий фалсафа билан шуғулланишни ўзига асосий мақсад қилиб қўйган эди<sup>3</sup>. Амакисининг Хўжани зоҳирий илмлар билан шуғулланиш ва ҳаёти-ни шунга бахшида этишга қилган даъватлари ҳеч қандай натижа бермади.

Самарқандда Хўжа Аҳрор кўпгина шайхлар билан танишади, уларнинг ваъз ва насиҳатларини тинглайди<sup>4</sup>. Хўжа ўзининг ақлий зийраклиги, ҳақиқатни англашга бўлган кучли иштиёқи билан атрофдагиларнинг эътиборини тортади. Хўжа тўғрисида улар — бу йигит келажакда дунёнинг тож-тахт соҳибларига ўз таъсирини ўтказади, дер эдилар<sup>5</sup>. Кейинроқ Эшон исломнинг қуввати деб ҳисобланган Бухоро шаҳрига боради. У бир оз фурсат бу ерда бўлгач, темурийлар давлатининг сиёсий ва диний маркази бўлган Ҳирот шаҳрига ўтади. Бу кўп йиллик саёҳатлари давомида Хўжа Аҳрор XV асрнинг машҳур шайхлари Саидқосим Табризий<sup>6</sup>, Зайниддин Хавофий, Баҳоуддин Умар<sup>7</sup> ва бошқаларнинг ваъзларини тинглайди.

Шуни таъкидлаб ўтиш жоизки, тасаввуфни ўрганиш ва Ҳаққа элтувчи йўлнинг бошланғич қисмларини ўтиш даврида Хўжа Аҳрорнинг ташқи қиёфаси ва кўриниши анча аянчли бўлган.

Шаҳардан шаҳарга кўчиб юриш, доимий равишда тўйиб овқатланмаслик, узлуксиз касалликлар устига-устак олиб

<sup>1</sup> Рашаҳот. 226-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 227; 232-бетлар.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 228-бет.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 232 ва кейинги бетлар.

<sup>5</sup> Рашаҳот. 233-бет.

<sup>6</sup> Рашаҳот. 235—239-бетлар.

<sup>7</sup> Рашаҳот. 239—241-бетлар.

борилган руҳий машғулотлар Эшонни ҳолдан тойдирар, соғлигини заифлаштирар эди.

Бу ҳолат, гарчи руҳий қувватни оширишга хизмат қилса-да, лекин жисмоний кучни заифлашувига олиб келувчи асабий зўриқишни кучайтирарди. Бунинг устига, тунги бедорлик ва зўриқиш натижасида сўфийларда тез-тез учраб турадиган касалланиш, яъни кўзлардан ёш оқизиш турувчи шамоллашни қўшимча қилиш мумкин. Хусусан, Абу Юсуф Ҳамадоний ёзишмаларида ҳам кўздаги ушбу касалланишлар тўғрисида маълумотлар келтирилади<sup>1</sup>.

Манбаларда хабар қилинишича, Хўжа Аҳрор Самарқандда эканлигида ҳолдан тойиб касал бўлган вақтларида ҳам эринмасдан оғир беморларни парвариш қилар, тунлари уч-тўрт кўза сув келтириб, уларнинг кирини юварди. Ҳиротдалигида ҳар куни эрталаб Пири Ҳери ҳаммомига қатнаб, у ердаги мижозларга холис хизмат қилган. Пархона ёки чўмилиш хонасидаги беш-олти кишига хизмати давомида у одам ажратмас, яхшию ёмон, оқ ва қора, озоду қулга бирдек ҳурмат кўрсатарди. Охирида Хўжа мижозлардан хизмати эвазига ҳақ олмаслик учун бир четга яширинишга ҳаракат қилар эди. Кейинчалик Хўжа Аҳрор ўша пайтларни бундай эслайди: «Ҳаммомда мен шунчалик ишлар эдимки, натижада иссиқ менинг аъзои вужудимда нуфур уйғотарди. Ҳозирга қадар ҳаммомга борганда мен бунга эслаб ларзага тушаман»<sup>2</sup>.

Ас-Сафий Хўжа Аҳрорнинг етишмовчиликлар ва турмуш машаққатларига қандай сабр ва хокисорлик билан бардош берганлиги ҳамда ўз вужуди, нафси ва истаклари билан узлуксиз курашганлигини шу каби мисоллар орқали тасвирлайди. Муаллиф томонидан хўжагон сулукининг амалиётига таянган ҳолда бу каби меҳнат йўлининг зарур ва муҳимлигини тушунтирувчи қизиқ мулоҳазалар баён этилади: «Хизмат қилиш, ишлаш, яъни меҳнат ҳақиқий мусулмонга руҳий осудалик келтиргандагина фойдалидир. Қачонки у инсон қалбидан жой ололса, бунга меҳнат самараси ила келган бойлик деса бўлади. Меҳнатнинг меваси ҳеч қачон бойлик бўла олмайди. Бойлик ўз-ўзидан келаверади, лекин бойлик тўплашга интилиш керак эмас. Аслида инсон ўз дунёсини маънан бойитиши учун ҳаракат қилмоғи керак»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> В.Л. Вяткин. Шайх Юсуф Хамадани // Туркистанские ведомости. Ташкент. 1898, 697-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 229-бет.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 229—230-бетлар.

Узоқ изланишлардан сўнг Хўжа Аҳрор ўзини «бозор ва савдо аҳли» аҳкомидаги сўфийлик тариқатига бағишлашга қарор қилди. Кунларнинг бирида Хўжа Баҳоуддин Нақшбанднинг таниқли муриди Мавлоно Яъқуб Чархий ҳақида эшитиб қолади. Хўжа Мавлонони излаб Халгату томон йўлга тушади. Чағониён вилоятига етганда ҳолдан тойиши оқибатида танадаги заифлик ва юқорида айтиб ўтилган касалликлар қайтадан кўзгалиши туфайли йигирма кун бетоб бўлиб ётиб қолади<sup>1</sup>.

Яъқуб Чархий ҳузурига келган Хўжа Аҳрор ундан тасаввуф масалалари бўйича атрофлича маълумот олади. Мавлонодан Хўжа ўта тиришқоқлик ва кучли саъй-ҳаракатлар билан илм ўрганади ҳамда шу тариқа ўз тафаккурини бойитиб боради. Унинг таҳсинга сазовор ҳаёт тарзини кўрган Яъқуб Чархий Хўжага «Ҳаққа етишиш» йўлидан борувчи муридларга мустақил таълим берадиган «*иршод*» ҳуқуқини беради<sup>2</sup>. Яъқуб Чархийдан таълим олган Хўжа Аҳрор Ҳиротга қайтади ва у ерда бир йил яшаб қолади. Сўнгра 1431—1432 йилларда 29 ёшли Эшон Мовароуннаҳрга, тўғрироғи, Тошкентга қайтади.

Кўп йиллик мусофирликдан сўнг машаққатли изланишлар даври ва узоқ йиллик шогирдлик тугаган, сўфийлик таълимининг тўлиқ босқичи ўталган эди. Таржимаи ҳолга оид манбаларга эътибор қаратсак, унда эшоннинг куйидаги сиймоси гавдаланади: «Кўриниши аянчли бўлган, жисмонан заиф, аммо руҳан бой, сўзлари ўткир дарвиш... Унинг маънан бой бўлган обрўси маслаҳат, таскин ва тасаллига муҳтож бўлган кишилар диққатини ўзига тортарди»<sup>3</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг шухрати кун сайин ортиб боради. Тошкентда яшар экан, у атроф жойларга кўплаб сафарлар қилишда давом этади. Паркент, Шоҳрухия, Самарқандда бўлиб, хўжагон — нақшбандия тариқатининг таълимотини фаол тарғиб қилади.

Хўжа Аҳрор бошқа шайхлар билан баҳс ва мунозараларда иштирок этар ҳамда ўзининг ортидан янги муршидларни эргаштириб борарди<sup>4</sup>. Ваъз айтиш, муридларни ўзига жалб қилиш билан бирга омилкорлик ишлари билан ҳам машғул

<sup>1</sup> Рашаҳот. 241-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 242-бет.

<sup>3</sup> В.Л. Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара. 693-бет.

<sup>4</sup> Рашаҳот. 302—303-бетлар.

бўлади: отаси сингари зироатчилик билан шуғулланар экан, ўзининг оддий деҳқон эканлигини таъкидлайди<sup>1</sup>.

Ҳиротдан Тошкентга қайтгач, Хўжа Аҳрор 20 йил давомида, токи Темурийзода Абу Саид билан муносабат ўрнатмагунга қадар, мамлакатдаги сиёсий воқеаларда деярли иштирок этмайди. Бу жараён тадқиқотимизда алоҳида суҳбат мавзуини ташкил этади.

Ўрта асрлар Марказий Осиё тарихига Хўжа Аҳрор XV асрнинг иккинчи ярмидан бошлаб таниқли ва обрўли сиёсий арбоб сифатида кириб келган. Амалий жиҳатдан олиб қаралса, Мовароуннаҳр тарихининг ана шу даврга бағишланган манбаларнинг барчасида шайхнинг фаолиятига тўхтаб ўтилади. Мисол тариқасида уларнинг айримларини келтирамиз: Абдураззоқ Самарқандийнинг «Матла ас-саъдайн»и, Мирхонднинг «Равзат ус-сафо»си, Заҳириддин Муҳаммад Бобурнинг «Бобурнома»си, Мирзо Муҳаммад Ҳайдарнинг «Тарихи Рашидий»и, Масъуд ибн Усмон Кўхистонийнинг «Тарихи Абулхайрхоний»си, Маҳмуд ибн Валининг «Баҳрал-асрор фи манокиб ул-аҳёр»и ва ҳоказолар.

Бу манбалар биз тадқиқ этаётган жиҳатлар юзасидан кўплаб тадқиқотчиларнинг ишларида фойдаланилган. Бизни қизиқтираётган давр ва муаммо бўйича шуғулланувчи ҳозирги замон муаллифларининг деярли барчаси «Рашаҳот»га мурожаат қилганлар ва ушбу манбадаги маълумотларни тасдиқлаш учун юқорида номлари зикр этилган кўлэмалардан фойдаланганлар<sup>2</sup>.

Юқорида билдирилган фикрлардан шу нарса аён бўладики, «Рашаҳот» муаллифи ўз асарида имкон қадар реал тарихий воқеаларга асосланган. Шу асосда ас-Сафий берган маълумотлар ҳозиргача бугунги замон муаллифларининг илмий ишларида фойдаланилмоқда<sup>3</sup>. Мутахассислар ўз тадқиқотла-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 316, 338-бетлар.

<sup>2</sup> Қаранг: Самарқандские документы XV—XVI вв. О владениях Хаджи Ахрара в Средней Азии и Афганистане // Факсимиле, критич. текст, перевод, введ., примеч. и указатели О.Д. Чехович. Москва, 1974, 631-б.; Азимджанова С.А. Черты социально-экономической жизни Ферганы на рубеже XV—XVI вв. // Труды Института востоковедения АН УзССР. Выпуск III. Ташкент, 1954. 25—42-бб.; Ахмедов Б.А. Государство кочевых узбеков. Москва, 1965. 195-б. ва бошқалар.

<sup>3</sup> Қутибоев З. Хожа Аҳрор Валий. Тошкент, «Фан», 1996; Валихўжаев Б. Хожа Аҳрор тарихи. Тошкент, «Ёзувчи», 1993; Тўпламлар: Буюк сиймолар, алломалар (Марказий Осиёдаги машхур мутафаккир ва донишмандлар) // Нашрга тайёрловчи ва масъул муҳаррир М.М. Хайруллаев. 2-китоб. Тошкент, 1996; Ғойиблар хайлидан ёнган чироглар. Тошкент, «Ўзбекистон», 1994.

рида Эшон фаолиятининг айрим эпизодларидан фойдаланганлар, лекин Шайхнинг сиёсий фаолияти ҳозирга қадар тўлиқ ёритиб берилмаган.

Хўжа Аҳрорнинг Абу Саид билан муносабатлари яқинлашгунга қадар сиёсий ҳаётда иштирок этишга уриниб кўрмаган деб қатъий ишонч билан айтиб бўлмайди. «Рашаҳот» муаллифи бошқа манбалардаги маълумотларга асосланиб айтадики, бундай фаолиятга Шайх аввалдан тайёрланиб келган. Унинг ёшлик чоғида тасаввуфни ўрганиш билан боғлиқ тарихий давр, ёшлик пайтидаги саёҳатлари ва ҳатто бобоси Хўжа Шаҳобиддин Шошийнинг аввалдан Хўжани сиёсий арбоб бўлиши тўғрисида қилган «башорати» Хўжа Аҳрорнинг сиёсий арбоблик фаолияти унинг тақдирида азалдан битилган, деган ғояни тасдиқлашга қаратилган.

Буларнинг ҳаммаси, албатта, Хўжа Аҳрорнинг муридлари ва мухлислари онгида манокобий асарларнинг муаллифлари томонидан шакллантирилган яхлит, деярли маъдиёна «Ҳазрати Эшон» сиймосининг узвий, таркибий қисмлари эди.

Хўжа Аҳрорга сиёсий арбоблик шухрати бирданига келган эмас. Темурийлар сулоласидан бўлган Иброҳим Султоннинг ўғли Мирзо Абдуллоҳ ҳукмронлиги даврида Хўжа Аҳрор Самарқандга боради. Унинг ҳукмдор саройига келишидан мақсад — мамлакатда шариатни мустаҳкамлаш ва уни кенг ёйиш зарурлигини исботлаш ҳамда давлат раҳбари томонидан қўллаб-қувватланишига эришиш эди. Лекин Мирзо Абдуллоҳ Шайхга илтифот кўрсатмайди ва ҳатто қабул ҳам қилмайди. Хўжани подшоҳнинг амирларидан бири қабул қилади. Амир билан бўлган фойдасиз ва ҳақоратомуз суҳбатдан сўнг Хўжа Аҳрор Тошкентга қайтиб кетади<sup>1</sup>.

Эшоннинг давлат сиёсатига аралашуш йўлидаги дастлабки интилишларидан бири шундай яқунланади.

Мовароуннаҳрнинг XV асрга оид сиёсий воқеалари ва унинг тарихи ҳозирги замон тарихчилари томонидан муфассал баён этилгани бизга яхши маълум бўлгани учун уни такрорлаб ўтириш истагидан йироқмиз. Биз фақат Хўжа Аҳрорнинг реал тарихий воқеалардаги сиёсий иштирокини кенг манзарасини тасвирламоқчимиз, холос.

Темурийзода Абу Саид 1451 йили Самарқанд тахти учун олиб борилаётган кураш энг авжига чиққан пайтда ўзини қўллаб-қувватлаш ва кўмак беришни сўраб Хўжа Аҳрорга мурожаат қилади. Афтидан, темурийзода бу вақтга келиб

<sup>1</sup> Рашаҳот. 288—289-бетлар.

Хўжа Аҳрорнинг Тошкентдаги ижтимоий ҳаётда тутган мавқеини яхши билган. Балки айнан шу сабабли ҳам унга мурожаат қилган бўлиши мумкин. Манбаларда бу икки шахснинг яқинлашуви ва ўзаро муносабатлари ҳақида мистик ақидалар билан тўлиб-тошган кўплаб афсоналар келтирилади.

Бунга ўхшаш мисолларни Марказий Осиё тарихида тез-тез учратиш мумкин. Тоғу тахт учун курашларда даъвогарлар кенг халқ оммасининг асосини ташкил этган шаҳар хунармандлари, дўкандорлар ҳамда «бозор аҳли ва савдогарлар» табақаларига кучли таъсир ўтказа оладиган руҳонийлар вакилларидан ўзларини қўллаб-қувватлашлари учун ҳамкорлар излаганлар.

«Рашаҳот»да ёзилишича, Абу Саиднинг Тошкент, Самарқанд ва Хуросонни забт этиши Хўжа Аҳрор томонидан аввалдан башорат қилинган. Кунларнинг бирида Абу Саид туш кўради ва у тушида Хўжа Аҳмад Яссавий билан суҳбатлашади. Яссавий унга Хўжа Аҳрор тўғрисида маълумот бериб, унга мурожаат қилиши лозимлигини айтади. Абу Саид Яссавийдан Шайхнинг номини сўрайди ҳамда унинг қиёфасини хотирасига жойлаб олади. «Рашаҳот» муаллифининг сўзларига қараганда, Абу Саид уйғонгач, Хўжа Аҳрор билан учрашиш учун йўлга чиқади. У Шайхни излаб Тошкентга келади ва бу вақтда Хўжанинг Паркентда эканлигидан хабар топади<sup>1</sup>.

Султон Паркентга, Хўжа Аҳрор ҳузурига келади. Шайх унга пешвоз чиқади. Абу Саид Шайхнинг оёғига йиқилиб, уни дуо қилишини сўрайди. Мазкур манбада айтилишича, Хўжа Аҳрор унинг Самарқандга юриш қилишдан мақсади нима эканлиги ҳақида суриштиради. Сўнгра унга шариат аҳкомларини барқарор қилиш ва раиятга шафқат кўрсатиш ниятида юриш қилса, оқибати хайрли бўлиши ҳамда ғалаба қозониши мумкинлигини айтади. Абу Саид Эшонга шариат аҳкомларини барқарор этиш, фуқарога иноят кўрсатиш учун жидду жаҳд қилишга ваъда берган. «Рашаҳот» муаллифининг ёзилишича, Хўжа Аҳрор учрашув сўнгида унга қуйидаги сўзларни айтган: «Шариат паноҳида боринг, хоҳишу истақларингиз амалга ошади»<sup>2</sup>.

Башоратли тушлар кўриш, юқорида таъкидланганидек, ўрта аср адабиётида тез-тез учраб турувчи ҳодиса саналади. Урта аср жамияти кишиси учун тирик ёки у дунёга риҳлат

<sup>1</sup> Рашаҳот. 289-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 289—290-бетлар.

қилган авлиёнинг тушда намоён бўлиши, ё бўлмаса келажакни башорат қилиши табиий ҳол саналади. Манбаларда Хўжа Аҳрор шахси ва фаолияти билан боғлиқ бўлган кўплаб тушларнинг таъбири келтирилган. Бунга сабаб, эҳтимол, Хўжанинг жамиятдаги сиёсий обрўси баланд эканлиги бўлса керак. Хўжага кўпинча урушлардаги фатҳ ва ғалабаларни олдиндан кўра билувчи башоратчи сифатида нисбат берадилар.

Масалан, Заҳириддин Муҳаммад Бобур 1500—1501 (ҳижрий 906 й.) йилда Самарқандга қилинган юриш билан боғлиқ воқеаларни ўз эсдаликларида қуйидагича тасвирлайди: «Ўшул фурсатта ажаб туш кўрдум. Туш кўрарманким, ҳазрати Хожа Убайдулло келмишлар, мен истиқболларига чиқмишмен, Хожа келиб ўлтурдилар. Хожанинг олдиға голибо бетакаллуфроқ дасторхон солмишлар. Бу жиҳаттин ҳазрат хотириға нима келмиш. Мулло Бобо менинг сари боқиб ишорат қиладур. Мен ҳам имо билан дедимким, мендин эмастур. Дасторхон солғучи тақсир қилибтур. Хожа фаҳм қилиб бу узр масмуъ тушти. Қўптилар. Узата чиқтим. Ушбу уйнинг долонида ўнг қўлумдин ё сўл қўлумдин тутуб андоқ кўтардиларким, бир оёғим ердин кўпти. Туркий дедиларким: «Шайх маслаҳат берди». Ўшул неча кунда-ўқ Самарқандни олдим»<sup>1</sup>.

Агар «Рашаҳот» рисоласида келтирилган маълумотлар асосида фикр юритадиган бўлсак, унда Абу Саид эришган муваффақиятларнинг бошланишида Хўжа Аҳрорга намоён бўлган башоратли туш билан мужда берилган эди. Натижада у Самарқандда темурийлар тахти учун бўлган курашда голиб чиқди. Ас-Сафий темурийзодалар Абдуллоҳ ва Абу Саид ўртасидаги жангни тасвирловчи бир неча ҳикояларни келтирган.

Ас-Сафий бир ҳикоясида баён қилишича, асҳоблардан айримлари Эшоннинг Абу Саидга душман қўшини орқасида қарғалар галаси кўринмагунча ҳужум бошламасликни тайинлаганини ҳикоя қилади. Икки қўшин рўпара келган вақтда Абдуллоҳ аскарлари Абу Саид қўшинининг ўнг қанотига шикаст етказди. Улар энди чап қанотга ҳам зарба бермоқчи бўлган пайтда, Абу Саид аскарларининг орқасида қарғалар

<sup>1</sup> «Bâbur-nâme»: Bâbur, Zahîr ad-Dîn Muhammad. Bâbur-nâme (Vagâyi)|Critical edition based on four chaghatay texts with introduction and notes by Eiji Mano. Kyoto, Syokado, Japan, 1995. 612+lix P. 83-б. Варақа. 123-бет; Бобур, Заҳириддин Муҳаммад. Бобурнома/ Нашрга тайёрловчи П.Шамсиев. Тошкент, 1989. 75-бет.(Бундан сўнг «Бобурнома».)

галаси пайдо бўлди. Хўжа Аҳрор билдирган нишонани кўрган Абу Саид жангчилари илҳомланиб кетадилар ва бир зарба билан душманни орқага улоқтириб ташлайдилар.

Сўнгра ас-Сафий шу жанг билан боғлиқ яна бир ҳикояни келтиради. Қўлэзма матнида кўрсатилишича, асар муаллифи бу ҳикояни мазкур жангда иштирок этган туркистонлик йирик қабилалардан бирининг улуғларидан бўлган Ҳасан Баҳодирнинг тилидан ёзиб олган. Ҳасан Баҳодир Султон Абу Саид ва Мирзо Абдуллоҳ қўшинлари Булунғур ёқасида учрашганлигини ҳикоя қилган. Абу Саиднинг лашкари ҳаммаси бўлиб етти мингга яқин эди, Самарқанд ҳукмдорининг қўшини эса кўп сонли бўлиб, бунинг устига, яхши куроланган эди.

Бу ўринда шуни таъкидлаш жоизки, томонлардан бирининг сон жиҳатдан анча ортиқ бўлган сиёсий рақиб қўшини устидан қозонилган ғалабасини тасвирлаб, голиб ҳукмдорларни улуғлаш сарой адиблари ўртасида кенг тарқалган усул бўлган. Мазкур вазиятда ғалаба албатта Хўжа Аҳрорнинг каромати деб талқин қилинган.

Ас-Сафийнинг ёзишича, Абу Саид жангнинг оқибатини ўйлаб жуда кўрққан ва ҳаяжонланган. Бирдан у Ҳасан Баҳодир томонга энгашиб, қўшиннинг олдидан бораётган Хўжа Аҳрор сиймосини кўраётганини айтади. Шунда Ҳасан «Ёғий қочди» деб қичқирган ва ўша заҳоти бу сўзларни Абу Саиднинг бошқа жангчилари ҳам қайтара бошлаганлар ҳамда бутун лашкар олға ташланган. Абдуллоҳнинг лашкари қочган, Абу Саид эса ўша куннинг ўзида Самарқанд дарвозаларига етиб бориб, шаҳарни қўлга киритган<sup>1</sup>.

Албатта, ушбу воқеаларнинг мистик талқини кейинроқ юз берган. Хўжа Аҳрорнинг маълум мақсадларга қаратилган бошқа хатти-ҳаракатлари ҳам худди шу тарзда намоён бўла боради. XV асрнинг 60-йилларига келиб Хўжа Аҳрор энди машҳур шайх сифатида омма орасида кенг шухрат қозонган эди. Нақшбандия сулуки мафкурасининг тарафдорлари ва қўллаб-қувватловчилари энди нафақат шаҳар ва қишлоқлардаги ўтроқ аҳоли ичида, балки чўлқувар-чорвадорлар орасида ҳам сон жиҳатдан ортиб борди.

Маълумки, исломнинг мистик ва сўфийлик асосидаги таълимоти кўчманчилар ўртасида аслида Хўжа Аҳрор фаолиятидан анча илгари тарқала бошлаган. Унгача кўплаб машҳур сўфийлар бу фаолият билан жиддий шуғулланганлар. Ас-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 290-бет.

Сафий Муҳаммад Порсонинг ҳам шундай фаолият юритгани ҳақида эслатиб ўтади<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрор даврига келиб ислом миссионерлиги, гарчи бу атама исломга нисбатан мос бўлмаса-да, ўзининг энг юқори палласига кўтарилади. У асосан кўчманчилар ўртасида ислом мафкурасини тарқатишга алоҳида эътибор беради ва шу хислати билан жанговар кўчманчилар ўртасида катта мавқега эришади. Кўчманчи қабилалар орасидан Хўжа Аҳрор нақшбандия тариқатига аъзо бўлган кўплаб мурид-шогирдларни тарбиялайди. Улар кейинчалик ўзбеклар ичида исломни тарқатувчи кишилар бўлганлар ҳамда улар орасида Хўжа Аҳрор катта маънавий обрўга эга бўлган. Бу Эшонга ўзининг сиёсий мавқеини ўрнатишга катта имконият берган<sup>2</sup>.

Хўжа Аҳрор икки темурийзода ўртасидаги жангда жисмоний шахс сифатида иштирок этмаган бўлса-да, Абдулхайрхоннинг Дашти Қипчоқлик кўчманчиларидан иборат бўлган Абу Саид кўшинига руҳий жиҳатдан таъсир ўтказишда ижобий рол ўйнагани табиий ҳол саналади. Хўжа Аҳрорнинг сиймоси Абу Саид тарафдорлари учун ўзига хос ғоявий байроқ, ғалаба рамзи бўлган: «Бирининг тарафида ҳар хил қаланғи-қасанғи», саргузашт ва ўлжа ишқибозларидан иборат кўшин тўпланган бўлиб, уларни фақат бир мақсад—талон-торож қилиш ҳамда бошқалар ҳисобига яшаш бирлаштириб турарди: бошқа бир лашкар тарафида маънавий куч, валийликнинг обрўси, жасоратга фотиҳа олиш жамланган бўлиб, бу ҳол Абу Саид кўшинини юксак ғоя билан илҳомлантириши ва унинг жангчиларига дин учун курашувчи ғозийлар хусусиятини бериши керак эди»<sup>3</sup>.

Абу Саид Самарқандни фатҳ этгандан сўнг, Хўжа Аҳрорни шу шаҳарга кўчиб ўтишга таклиф қилади. Эшон шаҳардан унча узоқ бўлмаган Хўжа Кафшир деган жойга келиб жойлашади. Мазкур мавзе кейинчалик (XV аср охиридан XIX аср ўрталаригача) Хўжа Аҳрор номи билан машҳур бўлди.

Хўжа Аҳрорнинг кейинги сиёсий фаолиятидаги муҳим босқич сифатида 1454 йилда ташкил этилган Самарқанд мудофаасини келтириш мумкин. Ушбу воқеалар хусусида ас-Сафий муҳим маълумотларни баён қилади: «Мирзо Бобур

<sup>1</sup> Рашаҳот. 61-бет.

<sup>2</sup> Ж.С. Тримингэм. Суфийские ордены в исламе. 84-бет. Яна қаранг: Algar H. The Nagshbandi order. P.137.

<sup>3</sup> В. Л. Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара, 693-бет.

ибн Мирзо Бойсунғур ибн Мирзо Шоҳрух юз минг кишилик кўшин билан Хуросондан Самарқандга йўл олади. Шунда Мирзо Султон Абу Саид Эшон ҳузурига келиб, ушбу кўшинга зарба бериш учун имкони чамали эканлигини айтади. Хўжа Аҳрор унга таскин беради ва умидсизликка тушмасликни тайинлайди. Аммо Мирзо Бобур Аму сувини кечиб ўтганидан сўнг, ишончли хос амирлари Мирзо Султон Абу Саидни Туркистонга кетиш ва ўша ерда мустаҳкамланиб олиш керак деб ишонтирадилар»<sup>1</sup>.

Эшон бу воқеадан хабар топиб, Мирзо ҳузурига йўл олади. Бу вақтда туялар йўлга чиқишга тайёр турган эди. «Ҳеч қаерга боришнинг ҳожати йўқ,— дейди у Мирзога,— вазифа шу ернинг ўзида удаланади. Мен сизнинг вазифангизни зиммамга олдим. Қайғурманг ва хотиржам бўлинг. Мирзо Бобурни тор-мор қилиш менинг ишим».

Амирлар шу даражада кўрқиб кетишадикки, «Ҳазрати Эшон ҳаммамизни ҳалок қилмоқчи шекилли» деб шовқин-сурон соладилар. Мирзо эса Эшонга чин дилдан ишонгани сабабли ҳеч кимнинг гапига қулоқ солмайди ва шу ерда қолади.

«Бобурнинг амирлари, — деб давом этади «Рашаҳот» муаллифи, — Мирзо Султон Абу Саид жанг қилиш учун етарли кучга эга эмас ва у мамлакатни ташлаб чиқиб кетади, деб ўйлаган эдилар». Лекин Мирзо Абу Саид қалъа мудофасига тайёргарлик кўра бошлайди.

Мирзо Бобур ўз кўшини билан Самарқанд деворлари атрофига етиб келади. Унинг амири Халил Ҳинднинг энг сара навкарлари Самарқанднинг *Ийдгоҳ* дарвозаси (тадбирлар ўтказиладиган майдон) яқинида турган пайтда шаҳардан кам сонли кўшин чиқади ва икки ўртада жанг бошланиб кетади. Жанг авж паллага чиққан вақтда Халил асирга тушиб қолади. Бобур Мирзо навкарлари орасида саросима бошланади, чунки Халил Ҳинднинг йигитларидек кўшинда яхшироқ куролланган одамлар кам эди. Натижада Мирзо Бобур Самарқанднинг эскириб қолган девори яқинидаги Ҳисори Қадим дарвозаси олдида жойлашишга мажбур бўлади. Кўшин ичида парокандалик бошланади ва аскарлар озиқ-овқат топиш ё бўлмасам талон-торож қилиш мақсадида ҳар томонга тарқаб кета бошлайдилар. Аччиқланган Самарқанд аҳолиси Мирзо Бобурнинг кўп навкарларини тутиб олар ва аксариятининг қулоқ-бурунларини кесиб ташларди.

<sup>1</sup> Рашаҳот. 290—291-бетлар.

Боз устига Мирзо Бобур кўшинидаги отлар ўлатдан қирила бошлайди. Навкарлар ҳар томонга тарқалаётган қўланса ҳидга чидай олмай йиқилиб тушар ва ҳушларидан кетар эдилар<sup>1</sup>. Буларнинг ҳаммаси, албатта, Хўжа Аҳрорнинг каромати деб ҳисобланади. Охир-оқибат Мирзо Бобур Хўжа Аҳрор ҳузурига Мавлоно Муҳаммад Маъмонийни музокара учун юборишга мажбур бўлди. Ас-Сафий Шохрухнинг набираси те-мурий Абдулқосим Бобурнинг Самарқандни қўлга киритиш учун қилган муваффақиятсиз уринишини ана шундай ифо-далайди<sup>2</sup>.

Мовароуннаҳрда 1454 йилдаги воқеалар шарҳи ва унда Хўжа Аҳрорнинг туган ўрнига бағишланган ҳикоялар бош-қа бир қатор ўрта аср манбаларида ҳам акс эттирилган. Бу тўғрида ҳозирги замон муаллифларидан бири Мирхонднинг «Равзат ус-сафо» асаридан ҳамда XV аср ўрталарига оид Ўрта Осиёдаги тарихий манбаларнинг энг муфассал ва ишончлиси ҳисобланган Абдураззоқ Самарқандийнинг «Магла ас-саъдайн» асаридан олинган маълумотларни келтиради<sup>3</sup>.

Абдураззоқ Самарқандий шаҳар аҳолисининг барча қат-ламларининг шаҳарни ҳимоя қилиш йўлида юқори кўта-ринкилик билан кўрсатган қатъиятини қуйидагича тасвир-лайди: «Бутун аҳоли — аёну акобирлар, хунарманд ва дўкон хизматчилари, маҳаллаларнинг арбоб ва калонтарлари, ат-роф ва бўлукларнинг раиятлари шовқин-сурон кўтардилар ва мадад сўраб ҳазрати Хўжа Аҳрорга мурожаат қилдилар. Раият бирдамлик билан қалъа мудофаасида туришини, ша-ҳарни олти ой ва агар зарурат бўлса бир йил давомида ҳимоя қила олиши мумкинлигини Шайхга билдиради. Жаноб Хўжа уларга тасаннолар айтади ва Яратганнинг марҳаматидан умид сўраб, шаҳар қалъасини мустаҳкамлашни буюради»<sup>4</sup>.

Манбаларга кўра, аҳолининг барча қатламига мансуб турли табақа вакиллари яқдиллик билан Хўжа Аҳрорни ўзларига йўлбошчи сифатида сайлаганларини эълон қиладилар. Шуб-ҳасиз, фуқаро унинг сиймосида жамиятдаги турли қатлам-ларни бирлаштира оладиган шахс — интеграторни ҳамда душ-манга талафот етказишда ҳақиқий йўлбошчини кўрганлар.

Тарихий манбаларда келтирилган кўплаб асосли маълумотлар албатта тадқиқотчи диққатини ўзига жалб қилмас-дан қолмайди. Ўрта аср Мовароуннаҳрида жамиятдаги аҳоли-

<sup>1</sup> Рашаҳот, 291-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот, 291-бет.

<sup>3</sup> О.Д.Чехович. Оборона Самарқанда в 1454 г.// Известия АН УзССР. СОН. 1960, №4. 36—44-бетлар.

<sup>4</sup> О.Д.Чехович. Оборона Самарқанда в 1454 г., 37-бет.

нинг барча қатламлари энг оғир лаҳзаларда Хўжа Аҳрорга эҳтиёж сезганлиги ва уни ўзларига маънавий раҳбар сифа-тида тан олиши ҳақиқатан ҳам уни юксак йўлбошчилик сифатларига эга бўлганлигидан далолат беради.

Кўпгина манбалар шу нарсани кўрсатадики, ўрта аср жамиятининг юқори доирадаги кишилари аҳолининг барча қатламлари урушларда иштирок этиши шарт эмас деб ҳисоб-лаганлар, унга бошқариб бўлмайдиган оқим сифатида қара-ганлар ва табиий равишда унинг кучидан кўрққанлар. Хўжа Аҳрорнинг мудофаага бошчилик қилишга розилик бериши унга ишонган ва эътиқод қўйган, унинг сиймосида ўша даврдаги жамиятнинг турли-туман қатламларини бирлаш-тирувчи шахсни кўрган кишиларга руҳий мадад ва куч-қув-ват бўлиши, аслида, Хўжа Аҳрорнинг бевосита хизмати эмас-ми? Фикримизча, ҳақиқатда айнан шундай бўлган.

Ўз фаолияти мобайнида Хўжа Аҳрор кўп маротаба душ-ман томонларни яраштириб қўювчи арбоб вазифасини ба-жарган. Эшон ваъзларида ўзининг ушбу ваколатини тез-тез таъкидлаб ўтарди. Унинг тинчликпарвар зот сифатида шуҳ-рат топишини ҳам шу билан изоҳлаш мумкин.

Абу Саид даврида Эшон фаолиятининг бу хусусияти 60-йиллардаги тўполонлар ва Абдуллатифнинг ўғли Муҳаммад Жўқининг Марказий ҳукмдорга қарши исён кўтариши вақ-тида яққол намоён бўлди. 60-йилларнинг воқеалари умумий талон-тарож, зўравонлик ва тинч аҳолининг хонавайрон қилиниши билан қўшилиб кетди. Хўжа Аҳрор зиддиятлар оловини тинч йўл ва панд-насихатлар ёрдамида ўчиришга ҳаракат қиларди. Шубҳасиз, у бунга ҳамма вақт ҳам муваф-фақ бўлавермаган.

Масалан, ўз лашкари билан Бухоро ва Самарқанд атроф-ларига чопқин уюштирган Амир Нур Саид билан шундай воқеа бўлиб ўтган эди<sup>1</sup>. Аммо Муҳаммад Жўқи кўтарган исён Абу Саид томонидан Хўжа Аҳрорнинг дипломатик ваколати ёрдамида тинч йўл билан бостирилди<sup>2</sup>. Бундан мамлакатнинг бутун аҳолиси миннатдор бўлади. Айниқса, мазкур тинчлик битимидан майда ҳукмдорларнинг ўзаро низолари туфайли юз берадиган зўравонлик ва талон-тарожлардан биринчи нав-батда жабр кўрадиган кўп сонли ўрта қатлам катта манфаат топади.

Мамлакат учун оғир кечган айни дамларда Абу Саид Хўжа Аҳрорнинг илтимосига биноан Самарқанд ва Бухоро учун

<sup>1</sup> В.В. Бартольд. Улугбек и его время. 171-бет.

<sup>2</sup> Б.А. Ахмедов. Государство кочевых узбеков. 140—141-бетлар.

тамга солиғини бекор қилади, чунки бу шаҳарлар ўзаро урушлардан катта зарар кўрган бўлиши билан бирга, аҳоли ушбу солиқ туридан кўп жабр ҳам тортмоқда эди<sup>1</sup>. Аксарият тадқиқотчилар бундай қарорга нисбатан ўз муносабатларини билдирар эканлар, қуйидагиларни таъкидлайдилар: «...даромад келтирадиган солиқнинг бу турини йўқ қилиш давлат манфаатлари нуқтаи назаридан зарарлидир ва у хазинага катта зиён етказиши»<sup>2</sup>.

Аммо бу фикр аҳолининг иқтисодий жиҳатдан ҳолдан тойган қатламларининг манфаатларини ҳисобга оладими? Чунки мазкур солиқ улар учун иқтисодиёт, савдо ва ҳунармандчиликка тўсқинлик қилувчи омил эди. Хўжа Аҳрорнинг тамгани бекор қилиш ҳақидаги илтимоси манбаларда кўрсатиб ўтилган экан, мазкур қарор амалга оширилган пайтдаги тарихий ва иқтисодий вазиятни ҳам ҳисобга олиш лозим бўлади. Бу ўринда улуғ халқпарвар мутафаккир Алишер Навоий ҳам ўз даврида бир неча маротаба тамга солиғини бекор қилиш масаласини кўтарганлигини мисол тариқасида келтириш мумкин.

1458 йилда Самарқанддаги исён ва тўполонлар вақтида Хўжа Аҳрор айтган ва Мир Абдулаввал Нишопурий томонидан ёзиб олинган қуйидаги мисраларни келтирамиз: «Шаҳарликлар (*мардуми шаҳр*) билан ҳукмдорлар ўртасида жабр ва зулми тўхтата олишга қурби етадиган одам туриши керак... Халқ чорасиз аҳволда ва у айрим аъёнлар олдида ожиздир. Подшоҳларни Худо амрига итоат этиб, халқни қийнамаслик лозимлигига ишонтирмоқ керак, акс ҳолда давлатга завол етади»<sup>3</sup>.

Жамиятнинг ижтимоий-иқтисодий қатламларга ажралиши, давлат ичида тарқоқлик ва ўзаро низоларнинг кучайиши даврида халқ оммасининг қашшоқлашуви ягона ахлоқий-ғоявий тизимга асосланган маънавий бирлашувга эҳтиёжни кучайтиради. Ўрта аср жамиятида бундай куч вазифасини фақат диний мафкура бажара олар эди. Шундай қилиб, XV асрнинг иккинчи ярмида Мовароуннаҳрда Хўжа Аҳрор фаолияти жамиятнинг турли кучлари ўртасидаги мураккаб ўза-

<sup>1</sup> В. В. Бартольд. Улугбек и его время. 171-бет.

<sup>2</sup> Р. Н. Набиев. Из истории политико-экономической жизни Мавараннахра XV в. (Заметки о Ходже Ахраре) // Великий узбекский поэт. Сборник статей. Ташкент, 1948, 38—39-бетлар.

<sup>3</sup> Мир Абдулаввал Нишопурий. Масмуот, Ўз ФА ШИ қўлёзмаси. Инв. №3735/ II. 131-варақа.

ро муносабатларни муайян даражада барқарорлаштирувчи омил вазифасини бажарган. Эшоннинг фаолияти жамиятдаги маънавий ва иқтисодий мутаносибликни таъминлашга йўналтирилган эди.

Абу Саид вафотидан сўнг ҳам жамиятда Хўжа Аҳрорнинг таъсир кучи сусаймайди. Биз «Рашаҳот»дан 1469 йилдаги муваффақиятсиз юришдан сўнг юз берган воқеаларни тасвирловчи ҳикояни келтирмоқчимиз.

Абу Саиднинг ўлими тўғрисидаги хабар аввалига Самарқандда Эшонга бўлган муносабатни кескин ўзгартириб юборди. Али ас-Сафийнинг гувоҳлик беришича, Хўжа Аҳрорнинг эски рақиби Шайхулисом Бурҳониддин бошлиқ баъзи амирлар бундан буён Хўжа Аҳрорнинг уйига бормаслик ва унинг ваъзларига амал қилмаслик ҳақида келишиб олдилар. Эшон бу вақтда Мотуридда эди. Шайхулисом Бурҳониддин ғалаба нашидасини суриш мақсадида унинг олдига келади. У уйига келган меҳмонни ҳам ўзи билан бирга боришга таклиф қилади ва унга: «Мен бу қишлоқ Шайхни қай аҳволга солишимни кўрасиз», — дейди.

Мотуридда Хўжа Аҳрор меҳмонларни кутиб олади ва Шайхулисомга шахсан ўз қўли билан ноз-неъматлар келтиради. Тановул вақтида тўсатдан Эшон ҳузурига Абу Саиднинг ўғли Султон Аҳмад ўз амирлари билан ташриф буюрганлиги тўғрисида хабар келади. Шайхулисом ўзининг Эшон ҳузурига эканлигини амирлар кўргач, ўртадаги келишувнинг бузилиши деб тушунишларидан кўрқиб кетади. Эшон Султон Аҳмадни кутиб олиш учун ташқарига чиққанида Шайхулисом яширинишга жой излаб қолади. Хуллас, Султон Аҳмаднинг ташрифидан сўнг Эшон ҳузурига Мирзо ва амирлар Абу Саид ҳукмронлиги давридагидан ҳам кўпроқ ташриф буюрадиган бўлдилар. Шайхулисом эса ўзининг мавқеини бутунлай йўқотиб бўлган эди, деб сўзини якунлайди ас-Сафий<sup>1</sup>.

Самарқанд тахтининг вориси Абу Саиднинг катта ўғли Мирзо Султон Аҳмад билан Хўжа Аҳрор ўртасидаги муносабатлар жуда қалин бўлган. Эшон ўз вақтида Султон Аҳмаднинг тарбияси билан шуғулланган бўлиб, унинг маънавий отаси саналарди.

Заҳириддин Муҳаммад Бобур улар ўртасидаги ўзаро муносабатдан келиб чиқиб, темурийзодани шундай тасвирлайди:

<sup>1</sup> Ас-Сафий, Фахриддин Али Кошифий. Рашаҳот айн ул-ҳаёт. Литография. Ташкент, 1911, 323 ва кейинги бетлар.

«Ахлоқ ва атвори: ҳанафий мазҳаблик, покиза эътиқод киши эрди, беш вақт намозини бетарк ўтар эди. Шурб маҳалларида ҳам намози тарк бўлмас эди. Ҳазрати Хожа Убайдуллоға иродати бор эди. Ҳазрати Хожа мураббий ва муқаввий эдилар. Бисёр муаддаб бор эди. Алалхусус, Хожа суҳбатида, дерларким, ҳаргиз Хожа мажлисида тизи бир бир тизига ёвуткаган эмастур. Бир навбат ҳазрати Хожа суҳбатида бар хилофи одат оёғини ёвуткаб ўлтурубтур. Мирза кўпқондин сўнг ҳазрати Хожа буюрубтурларким, мирзо ўлтурғон ерни боққайлар: бир сўнгак бор экандур»<sup>1</sup>.

Султон Аҳмад даврида Хўжа Аҳрор жўшқин сиёсий фаолият билан шуғулланишда давом этади. Айниқса, 1470 йили Хўжа Аҳрор томонидан Самарқанд мудофаасининг ташкил этилиши диққатга сазовордир. Султон Аҳмад вақтида Самарқанд мудофааси билан боғлиқ воқеаларнинг бориши илмий адабиётларда кенг ёритиб берилган<sup>2</sup>. «Рашаҳот»да мазкур воқеалар куйидагича талқин этилади:

Самарқандга Султон Маҳмуд Мирзонинг туғишган акаси Султон Аҳмад қарши юриш қилаётгани ҳақида хабар келади. Хўжа Аҳрор Султон Маҳмудга мактуб ёзиб, Самарқандга қилинаётган юришни тўхтатишни илтимос қилади. Султон Маҳмуд илтимосномага кулоқ солмайди ва жанг сафарига тадорик кўради<sup>3</sup>. У катта кўшин тўплаб, сон-саноксиз лашкар билан йўлга чиққан ва ўз кўшинига чигатой аскарларидан ташқари тўрт мингга яқин туркманни ҳам жалб қилган эди.

Султон Маҳмуд Самарқандга яқинлашиб қолганда кўрқиб кетган Султон Аҳмад қаршилиқ кўрсатишга журъат этолмай қочмоқчи бўлади. У тушкун бир аҳволда шаҳар мадрасасида фаолият олиб бораётган Эшон ҳузурига келади. Хўжа Аҳрор бундан қаттиқ ташвишга тушиб у, яъни Султон Аҳмад агарда қочиб кетса, Самарқанднинг бутун бойлиги аҳолиси билан душман қўлида қолиб кетишини айтади. Эшон Мирзодан таваккал қилишни сўрайди ва уни Самарқанд мадраса-

<sup>1</sup> «Бабур-наме»: Babur Zahir ad-Din Muhammad. Baburnama (Vaqayi) || Critical edition... by Eiji Mano. 18-б. Варақа, 27-бет; Бобурнома, 19-бет.

<sup>2</sup> С.А. Азимджанова. К истории Ферганы второй половины XV в. Ташкент, 1957, 10—11-бетлар. 1454 йилда бўлиб ўтган ва О.Д.Чеховичнинг мазкур тадқиқотига асос бўлган воқеадан фарқли ўлароқ, 1470 йилдаги Самарқанд мудофааси тадқиқот ишларида лозим даражада баҳоланмаган.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 293-бет.

сининг бир ҳужрасига олиб боради. Бу мадраса шаҳарнинг бошқа томонида жойлашган бўлиб, унда фақатгина бир эшик мавжуд эди. Эшон остонага ўтириб айтади: «Мана шу ҳужра эшигининг орқа томонида эгар-жабдуқ урилган тез юрар туя тайёр қилиб қўйилади. Магарки Султон Маҳмуд ғалаба қозонса ва унга шаҳар дарвозасидан кириш насиб этса, унда сиз мана шу туяга мингашиб ўзингизнинг хос навкарларингиз билан Самарқанддан кетасиз».

«Рашаҳот» муаллифининг маълумотларига кўра, Султон Аҳмад бу шартга кўнган. Бу вақтда Эшоннинг ўзи шаҳар мудофааси билан шуғулланади. У ўз ҳузурига Мавлоно Сайид Хусайн, Мавлоно Қосим Мир Абдулаввал, Мавлоно Жаъфар сингари энг сара биродарларини чақиради ва уларни шаҳар дарвозаларининг минорасига кўриқчилик қилиш учун юборади. Султон Маҳмуд билан биринчи тўқнашув, воқеага гувоҳ кишиларнинг сўзларига қараганда, Пули равон деган жойда бўлган.

Жангнинг энг мушкул дамлари бошланганда Дашти Қипчоқ томондан кучли ва шиддатли шамол кўтарилади. Шамол Султон Маҳмуд Мирзо кўшини томон эсиб, унинг навкарларини чанг-тўзонга кўмиб ташлайди. Дабдурустдан бўлган бу ҳолат лашкарнинг жанг қилишига халақит беради ва навкарларнинг кўзларини очирмай кўяди. Талвасада қолган Султон Маҳмуд аскарлари қочишга мажбур бўладилар<sup>1</sup>.

Самарқанд аҳолиси ва Султон Аҳмад навкарлари чекинаётган душманнинг орқасидан таъқиб қилиб беш фарсанг масофага қувиб боради ва лашкарга қаттиқ талафот етказиб, кўп ўлжалар билан шаҳарга қайтиб келади. Султон Маҳмуд кўшинлари тор-мор келтирилгач, Хўжа Аҳрор хушхабарни маълум қилиш учун Султон Аҳмад Мирзо ўтирган мадраса ҳужрасига йўл олади ва уни салтанат тахтига кузатиб кўяди. Эшоннинг ўзи эса Хўжа Кафшир маҳалласидаги масканига қайтиб боради<sup>2</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг сиёсий фаолиятини баён қилар эканмиз, ундаги энг асосий сифатни унутмаслик лозим бўлади. Эшон йирик ва фаол сиёсатчи, мулкдор бўлишига қарамай ўзини сўфий деб ҳисоблаган. Атрофдагилар учун Хўжа Аҳрор энг аввало шайх, яъни тасаввуф тарғиботчиси эди. У ўз атрофига муридларини тўплаб, мууроқаб, зикр тушишни давом эттирар дунё лаззатларига берилмаслик, меҳнатни севиш, инсонларга нисбатан меҳр-оқибатли бўлиш, биродар-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 294-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 295-бет.



лик ва тинчликсеварликни тарғиб қилишда давом этарди. Тазкира муаллифларининг маълумотларига кўра, Хўжа аввалгидек хилватда ўтириб мушоҳадага берилар, олам ва Илоҳ ҳақида ўй юритар ва пировардида ушбу илоҳий манбадан нафақат руҳий, балки жисмоний лаззатланар эди. Айни пайтда у аҳолининг катта қисмини ўз томонига жалб этиш ва уларнинг қўллаб-қувватлашларидан маҳрум бўлиб қолмасликка ҳам интилиб яшарди.

Эшон ўз фаолияти мобайнида нафақат сиёсатчи, балки йирик норасмий давлат арбоби сифатида ҳам шуҳрат қозонди. У Мовароуннаҳр ҳудудидан ташқари атроф минтақалардаги сиёсий воқеаларга ҳам ўз таъсирини ўткази оларди: нақшбандия мафкуриси эса унга ана шундай фаолият кўрсата олиши учун назарий ва амалий асос бўлиб хизмат қилган. Хўжа Аҳрор фаолиятдан анча илгари ишлаб чиқилган ва унинг томонидан тарғиб этилаётган ғоялар бу вақтга келиб аниқ, тугалланган мантиқий яқун топиб улгурган эди. Мана Эшоннинг амалиётга татбиқ этмоқчи бўлган асосий назарий ғояларидан бири: сўфий фақат ўзини халос этмайди, балки у дунёни ҳам кутқаради; дунёни кутқариш учун сўфий унинг устидан ҳукмронлик қилиши лозим бўлади; дунё устидан ҳукмронлик қилиш учун у билан фаол муносабатда бўлиш керак ва ҳ.к.з.

«Рашаҳот»да Эшоннинг қуйидаги сўзлари келтирилади: «Агар биз шайхлик қилганимизда биронта шайх ўзига мурид тополмаган бўлур эди, аммо бизнинг ниятимиз бошқа, бу—мусулмонларни золимларнинг зулмидан ҳимоя қилиш. Мана шу ниятга эришиш учун биз подшоҳлар билан мулоқот қилишимиз, уларнинг қалбини забт этишимиз ва шу тарзда ислом аҳқомларини бажо келтиришимиз керак»<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг тинчликпарвар сиёсатига далил сифатида Шоҳрухияда кечган воқеани мисол тариқасида келтириш мумкин. Бу ерда Эшоннинг қатъий ҳаракати ва фаол аралашуви билан уч ҳукмдор—самарқандлик Султон Аҳмад, фарғоналик Умар Шайх ва тошкентлик Султон Маҳмудлар яраштириб қўйилади. «Мамлакат фаровонлиги учун қаерда тинчлик ва осойишталикка зарурат сезилса, Хўжа шу ерда ҳозир у нозир бўларди»<sup>2</sup>.

Хўжа Аҳрорнинг юқорида баён қилинган сўзлари «Рашаҳот»даги муаллифнинг Шоҳрухия воқеаларини тасвир-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 295-бет.

<sup>2</sup> В.Л.Вяткин. Из биографии Ходжи Ахрара, 693-бет.

лашга бағишланган алоҳида бир бобнинг бошланиш қисмидир. Уларни баён қилишда давом этамиз. «Рашаҳот»даги маълумотлар «Силсилат ул-орифин» асарининг муаллифи Мавлоно Муҳаммад Қозига таяниб келтирилади: Самарқандга Султон Аҳмад билан уришмоқ ниятида Мирзо Умаршайх Тошкентдан Султон Маҳмудни ёрдамга чақиргани ва жангга ҳозирланаётгани ҳақидаги хабар етиб келади. Иттифоқчилар Шоҳрухияда учрашишга қарор қиладилар. Султон Аҳмад ҳам катта кўшин тўплаб дарҳол жанггоҳга жўнайди. Уни Хўжа Аҳрор ўз муридлари билан кузатиб боради. Эшон аввал-бошданок сулҳ тузиш фикрида қатъий туради, аммо рақиблар бунга ҳаёлларига ҳам келтирмасдилар.

Хўжа Аҳрор 40 кун давомида Мирзо Султон Аҳмаднинг ўрдасида қолиб кетади. Ниҳоят, унинг сабр косаси тўлиб Мирзога шундай дейди: «Агар жанг қилмоқчи экансиз, унда мени нега олиб келдингиз, мен ахир жангчи эмасман! Агар ярашмоқчи экансиз, унда нега сусткашлик қиласиз? Менинг сизнинг ўрдангизда қолишга ҳеч қандай хоҳишим йўқ»<sup>1</sup>. Қатъиятсиз Султон Аҳмад Эшон нимани лозим топса шунга рози эканлигини айтади. Хўжа Аҳрор ўз сўзларининг таъсиридан фойдаланиб, навбатдаги ишни амалга оширади. У Султон Аҳмад ўрдасидан Умаршайх ва Султон Маҳмуднинг қароргоҳи томон йўл олади.

Кўлөзмада ўта эҳтиёткорона сиёсат ва нозик дипломатик тадбирлар баёнига икки саҳифа ажратилган<sup>2</sup>. Хўжа Аҳрор уч ҳукмдорни бир ерга жамлайди ва шоҳона гилам устида тинчлик музокараларини бошлаб юборади. Шоҳрухия яқинидаги тўқнашувда сулҳга эришиш Шайх учун қанчалик оғир кечганлиги ёзма манбаларда аниқ тасвирлаб берилди.

Ас-Сафий Эшон асҳобларидан бирининг ҳикоясини келтиради: «Эшон уч подшоҳни бир чодирга тўплаганидан сўнг, бу асҳоб Эшон ўз кўзи олдида гавдаланган манзарани куйидагича тасвирлайди: «Гўё катта бир майдонда учта қутурган туя бир-бирига ташланиш ва рақибини ғажиб ташлаш учун ҳаракат қилаётгандек. Шу майдонда турган Эшон эса ғазабдан қутурган бу уч туянинг жоловини қўллари билан маҳкам ушлаб турган ҳолда, уларни бир-бирлари билан урушгани қўймай ажратаётган эмиш»<sup>3</sup>.

«Тарихи Рашидий»нинг муаллифи Мирзо Муҳаммад Ҳайдар Эшоннинг тинчликсевар сиёсатини маъқуллаб, уч ҳукм-

<sup>1</sup> Рашаҳот. 296-бет.

<sup>2</sup> Рашаҳот. 296—298-бетлар.

<sup>3</sup> Рашаҳот. 298-бет.

дорнинг ярашувини шундай тасвирлайди: «Ҳазрат Эшон келиб Мирзо Аҳмад ўрдасида тўхтади ҳамда Хон ва Умаршайх Мирзога киши юборди. Худо марҳамат қилган зот бўлмиш Эшоннинг сулҳ ҳақидаги таклифини ҳеч ким рад эта олмади. Чунки валийлар фано мақомига етгач, уларни ўзидаги «Мен»лик тарк этади ва улардан келаётган барча ҳикматлар Оллоҳ субҳонаҳу ва таолонинг иродаси билан амалга ошади. Хулласи калом, Шайх ўз мақсади йўлида лашкар етаклаган уч ҳукмдорни яраштиришга муваффақ бўлди»<sup>1</sup>.

Хўжа Аҳрор урушларга қарши эди. Темурий Султон Аҳмаднинг ҳукмронлиги даврида Эшондаги бу хусусият қатъий одат касб этади. Эҳтимол бу ҳолат 1468—1469 йиллар Абу Саиднинг фалокатли ҳарбий юриши билан боғлиқ бўлса ажаб эмас. Негаки, мазкур юриш темурийзода ҳукмдор учун ҳалокат билан тугайди. «Тарихи Рашидий»нинг муаллифи Султон Аҳмад Мирзонинг 1487 йилда Тошкентга қарши 15 минг кишилиқ кўшини билан юриш қилганлиги ҳақида маълумот беради. Темурийзоданинг бу хатти-ҳаракатига Хўжа Аҳрор қатъиян қарши туради, аммо Султон Аҳмад бу сафар унинг маслаҳатига қулоқ солмайди. Оқибатда у Чир дарёси бўйида мағлубиятга учраб, Самарқандга қараб қочишга мажбур бўлади.

Мирза Муҳаммад Ҳайдарнинг гувоҳлик беришича: «Енгилган Мирзо Самарқандга қочди. У Ҳазрат Эшон Убайдуллоҳ Аҳрордан кўп узрлар сўради ва Ҳазрат Эшон яна марҳамат кўрсатдилар. Хон ва Султон Аҳмад Мирзо ўртасида янгитдан сулҳ тузилди»<sup>2</sup>.

Бу ўринда яна қуйидагиларни таъкидлаб ўтиш жоиз: «Хўжа Аҳрорнинг давлат арбоби сифатидаги хизмати шунда намоён бўладикки, у бир неча йил мобайнида Амударёнинг бериги қирғоғидаги вилоятларнинг ҳукмдорлари ўртасида катта таъсирга эга бўлганлигидан фойдаланиб, ўзининг барча кучини темурийзода шаҳзодалар ўртасидаги низо ва қир-

<sup>1</sup> Мирза Муҳаммад Ҳайдар. Тарих-и Рашиди /Введ., пер. с персид. А.Урунбаева, Р.П.Джалиловой, Л.М.Епифановой. Примеч. и указат. Р.П.Джалиловой и Л.М.Епифановой. Отв. ред. д.и.н. А.Урунбаев. Ташкент: Из-во «ФАН», АН РУз, 1996. [Кириш, форс тилидан таржима А.Ўринбоев, Р.П.Жалилова, Л.М.Епифановаларники. Изоҳ ва кўрсаткичлар Р.П.Жалилова ва Л.М.Епифановалар томонидан тузилган. Масъул муҳ. т.ф.д. А.Ўринбоев. Тошкент, «Фан» нашриёти, 1996]. 63а-варақа. (Кейинги ўринларда «Тарихи Рашидий»).

<sup>2</sup> Тарихи Рашидий. 65а-варақа.